



ॐ

५

॥ श्री वीतरगाय नमः ॥

# श्री जैनमत दिग्दर्शन त्रिशिका

प्रथम भाग

रचयिता

श्रीमज्जैनाचार्य पूज्य श्री १००८ श्री मन्नालालजी  
महाराज की सम्प्रदायानुयायी पंडित मुनि श्री  
१००८ श्री देवीलालजी महाराज

प्रकाशक-

श्री जैनोदय पुस्तक प्रकाशक समिति

रतलाम

प्रथमावृत्ति  
१०४०

} मुख्य ७॥

{ धोगाध २४५३  
विक्रम १९८३



## ॥ भूमिका ॥

\*\*\* धर्म पाठकों को विदिन हो कि इस मसाल मंडल में  
 \*\* स \*\* सनत ( निरंतर ) पर्यटन करत हुए प्राणियों को  
 \*\*\*

अर्थात् चार गति और चौरामी लक्ष योनि में परिभ्रमण करते हुए प्राणियों को पूर्ण पुण्योदय की प्रधानता के कारण से ही मनुष्य जन्मकी प्राप्ति होती है किन्तु मनुष्य जन्मकी प्राप्तिसे ही पूर्ण योग्यता नहीं समझी जाती कारण कि इस के साथ में आर्यभूमि, सुकुलोत्पत्ति, दीर्घायु, पूणइन्द्रि, आरोग्य शरीर सुगुरु सेवा तथा शास्त्र अध्ययन इत्यादि सामग्री का होना भी इस में आवश्यक है तथापि हेय ( त्यागना ) उपादेय ( ग्रहण करना ) पदार्थों का जय तक यथायत् ज्ञान नहीं है तब तक मनुष्य जन्म आदि उपरोक्त पाई हुई सम्पदा सब ही मूर्ख स्त्री के शृंगारवत् अप्रसन्निय है क्योंकि मूर्ख स्त्री का शृंगार चतुर स्त्री के सामने कदापि प्रशंसनिय नहीं हो सका । ऐसे ही हेय उपादेय वस्तु के ज्ञान के बिनाय उक्त मनुष्य जन्म आदि सब सामग्री का होना विद्वानों के सामने कदापि प्रशंसनिय नहीं हो सका, क्योंकि परिहर्त जन यथायत् ज्ञान के हाने से ही उक्त सम्पदाका पूर्ण योग्यता समझते हैं करना नहीं । इस लिये पाठकों को हेय उपादेय वस्तुका ज्ञान अग्रश्चमेव ही करना चाहिये और इसी हेतु का आगे लेकर सज्जनों से निवेदन किया जाता है कि यदि आप इस ग्रन्थको अभिमान करना चाहते हैं तो " जैन मत किन्दशन विशिष्टा " नामकी इस छायीसी पुस्तक के प्रथम भागको शुद्ध अन्तःकरण से ध्यान पूर्वक पढ़ें ताकि आपको हेय उपादेय वस्तुका ज्ञान अवश्य ही हो जाय । इति ।

## “ नम्र निवेदन ”

\*\*\*

य पाठकों से निवेदन किया जाता है कि आप इस

प्रि

पुस्तक का मनन पूरा पढ़िये और अपनी मित्र

मण्डला का भी पढ़नका आग्रह करिये। इस पुस्तकके लिखन का मुख्य उद्देश्य यह है कि आप इस तात्त्विक युद्धसे अवलोकन करे। तब से आपकी तत्त्वज्ञानका बाध अशुभ ही हो जाय इस पुस्तक में किसी भी शक्ति का किसी धर्मका मण्डन वादावादा का पक्ष नहीं लिया गया है केवल सत्यासत्य वस्तुका निष्पक्ष रूप दिग्दर्शन कराया है। इस अलप इस पुस्तक का विषय जैन अजैन आदि साधनान्तिक के सद उपयोगी और लाभदायक होगा। आशा है कि सज्जन पुरुष इस पुस्तकको अवलोकन कर मर परिधम को सफल करेंगे और जो कहीं इस में त्रुटिया रह गई हों उन्हें अपने उदार चित्त में सुधार कर अपनी मत्तत्ता का परिचय देते हुए मुझ क्षमा करेंगे। यह मुझ पूरा आशा है।

इस पुस्तकको लिखन का परिधम धीयुत चादमलजी मारु मंत्री धारधमान पुस्तकालय म दसार वालोने उठाया जिस के लिये मैं बड़ा आभारी हूँ।

मकाशक-

\*



## ❀ ग्रंथ रचने का मुख्य कारण ❀

ॐ ॥ ५ ॥  
॥ ५ ॥  
॥ ५ ॥  
॥ ५ ॥

स ग्रंथ रचने का मुख्य प्रयोजन यह है कि  
जैनागम के शाता श्रीमद्वैजनाचार्य परम पूज्य श्री

महाराज श्री लालजी महाराजकी सम्प्रदाय के प्रसिद्ध मुनि श्रीदधीलालजी महाराज प्रामाण्यमान विचारने हुए जागरे पधार। यहा मन्दमौर श्रीसधकी अत्याग्रह पूर्ण चतुर्मासकी चिन्तनी मजूर होन पर मन्दमौर की आर विहार किया ओर यहा जोगगजने विशाल जिनेन्द्रभवन में सुख शांति पूर्ण निराजे। पश्चात् महाराज श्रीकी सेवामें बहुत से जैन व जैनेतर व्याख्यान आदि में आन लग और यचनामृत को धरण कर प्रमुदित होने लग और धर्मध्यात भी समयानुसार अच्छा होने लगा।

महाराज श्री लालजी महाराज में व्याख्यान के अनिरिक्त कई सज्जन उपस्थित होने थे उन में से श्रीयुत वरदीचंदजी सोनगरा जैन मादर मार्गी भाई भी आया करत थे। एक समय उक्त महाशयजी प्रशस्तचित्त ने महाराज श्रीने पूछन लगे कि- " इस अनादि परम पवित्र जैन मत में अनन्यनेक ग्रंथ विद्यमान हैं तथापि हेतु क्षय, उपनिषद् स्वरूप में वस्तु का ज्ञान होवे ऐसा अलो-विषय ग्रंथ हमारी दृष्टिगाचर भूतकाल में नहीं हुआ, इस लिये आप जेमे विद्वान सन ऐसे अपूर्ण ग्रंथ का आदेश करारें। हमें पूर्ण आशा है कि आप हमारी चिन्तनी पर अवश्य लक्ष देगे और हमें वृत्तार्थ करेंगे " इत्यादि चिन्तनी पर महाराज श्रीने उक्त महाशयजी का तदनुकूल सतोष जनक उत्तर प्रदान किया फिर स्वयं आपन विचार किया कि हमारी जैन समाज के प्रातिकूल लाग उक्त प्रकार की बातों से अनभिज्ञ है ऐसा कारण

समस्त करके तथा जैन-अजैन विद्वानों को सपर्याय पदा-  
र्थोंका दिग्दर्शन करानेका हेतु जानकर इस प्रथकी रचना प्रा-  
रम्भ की और आज दिन तक य दश नियम लिखे हैं जिन का  
विस्तारि पृथक् वगन पुस्तक क पढने में स्पष्टतया मालूम हो  
जायेगा । इत्यसम् ।

प्रकाशक



॥ श्री ॥

# जैन मत दिग्दर्शन त्रिशिका

प्रथम भाग

मंगलाचरण

रागद्वेष निनिर्मुक्तः सर्वभूतहितै रतः

दृढ रोधश्च धीरश्च मगच्छेत् परम पद ॥

अर्थ-यह आत्मा परम पद ( मोक्ष ) में जाती है जो रागद्वेष से रहित है और सब प्राणियों के हित में रहू ( तलाशीन ) है और जिसका मनो पर दृढ विश्वास है और उपसर्ग परिपह महने में अडोल है ।

जैनियों की मान्यता अर्थात् ज्ञेय जानने रूप पदार्थ के दश नियम ।

\* प्रथम ईश्वर विषय \*

✽✽✽✽ श्वर परमात्मा की अनादि और अनन्त मानते हैं  
✽✽✽✽ अर्थात् निद्र स्वरूप, सच्चिदानन्द, शुद्ध, उद्भ, निरजन, निराकार, निर्विकार, अजर, अमर, अविनाशी, अत यामी, अनन्त शक्तिमान निष्कलंक, निष्प्रयोजन, सर्वज्ञ सर्व दर्शी घान पयाय से सर्व व्यापक इत्यादि मुख्य अवस्था में सदैव मानते हैं ।

प्रश्न-ईश्वर एक है और आप अनन्त मानते हो सो किस दिमाग से ?



उत्तर-यह ही आरिजक धर्म बात मुक्ति का अनादि और मुक्ति में जो पक्ष जीवों का मा अनादि मानन है। और यह मुक्ति में जाने का धर्म कब तक रहना इस का भी कोई अन्त नहीं है। तथा जो जाय मोक्ष में मान है ये सब इन्धर रूपका में भीत हो जाते हैं, क्योंकि उनका समस्त धर्म भ्रष्ट हो जाता है अतः यह पुनरपि जन्म लेना इष्ट नहीं अथवा साधना अवश्य है। यथा जिस प्रकार मकखन का धूम ( धी ) हो जाता है तन्म धूम का पुनरपि मकखन नहीं हो सक्ता। इसा प्रकार मन्त्र विद्या भी अथ पुनरपि ससार में नहीं हो सक्ते। ( मनुस्मृतिक ) इति आदर्शक सूत्रम्, इस सूत्र में मिल है कि मुक्ति में सब पाद जीव फिर ससार में नहीं आते हैं। इसा प्रकार भीमद्वयवर्तीना अन्त्याप १४ श्लोक ६ में स्वयं भीष्टम मगवान् ने अन्त में कहा है:-

न तन्नामयते मूर्त्या न शलाका न पारका ।

यद्वा रान निरन्त तद्वाप परम मम ॥

अर्थ -जदा जाकर फिर लाटना नहीं पड़ता, ( पैसा ) वह मेरा परम स्थान है। यदा पर न तो लूटें न चग्दमा ( और ) न अग्नि का प्रकाश है।

यस इसी दत्त में मात में इन्धर रूप जाय अन्त है। "अम न्ना भिक्षा" इति सूत्रम् अर्थात् मुक्ति में भिक्षा परमात्मा अन्त है।

प्रश्न-येस मात में जात दोषमन्त्र काय पयन्त सब ही सत्वादी जीव पहुँच जायें तब तो ससार सर्वत्रय अवस्था को प्राप्त हो जायगा।

उत्तर-प्रथम तो पाठकों का यह सारा वादि है। कि इस

ससार में जीव की राशि अनन्तान त है और अनन्त की परिभाषा यह है कि-“ न अतेति अनन्तम् ” अर्थात् जिसका अन्त नहीं यह अनन्त कहलाता है और इस अनन्त शब्द के अक्षरार्थ से भी स्पष्ट सिद्ध हो चुका है कि यह ससार जीवों से कदापि शून्य न होगा ।

देखिये गत काल में अनन्त जीव मोक्ष में गये और जा रहे हैं व जायेंगे परन्तु जब देखो तब ससार अनन्त जीवों से ज्यों का त्यों भरा हुआ है, अभी तक तो खाली नहीं हुआ तो फिर अब क्या होना है ।

इस उपरोक्त न्याय से पाठकों को अग्रथ ही समुपेता हुई होगी करना दूसरा न्याय लिखते हैं-

जैसे कोई अन्त शक्तिवाला देवादि पुरुष पूर्वादिक दिशा का अन्त लेना चाहे तो कभी अनन्त रूप क्षेत्र का अन्त आ सका है ! कदापि नहीं ।

यस उपरोक्त दोनों ही न्याय से जान लेना चाहिये कि अनन्त जीव मोक्ष में गये हैं और जा रहे हैं तथापि ससारी जीवों का अन्त नहीं आ सका । इति श्री ईश्वर विषय समाप्तम् ।

### \* द्वितीय जगत् विषय \*

पदद्रव्य रूप जगत् अनादि मानते हैं अर्थात्-धर्म ( Medium of motion ) अधर्म ( Medium of rest ) आकाश, ( Space ) काल, ( Time ) जीव, ( Soul, spirit ) पद्वल ( Matter ) इन प्रत्येक द्रव्यों में प्रत्येक २ धर्म रह हुए हैं यथा, गति, स्थिति, अथकाश, परिवर्तन चेतना, गलन, पूरण इत्यादि । गति, स्थिति, अथकाश और परिवर्तन, ये चारद्रव्य जीव २ पद्वल के प्रेरणा करने

नै सहकारो है अर्थात् धर्मोक्ति चल । फिर मैं अधर्मोक्ति स्थिर करने में सहायता देता हूँ । आकाश अथवा आकाश क्षेत्र में और वायु जीव य पृथ्वी का नव जीव अथवा धरत में सहायक है, इत्यादि ।

प्रश्न-अर्थात् उक्त गुरु द्रव्यों में आकाश वायु और पृथ्वी य चार द्रव्य तो फिर मैं किताब प्रमाण य अनुमान प्रमाण से प्रमाण में आता है किन्तु आप के मते हुए धर्मो-धर्म अथवा धर्म होने से प्रमाण में नहीं आ सके हैं ।

उत्तर-हे मित्र 'कह पदार्थ अथवा क' दृष्टि आकार है तथापि अनुमान प्रमाण से मते जान है जैसे-आकाश अ रूपी अमूर्ति और अप्रत्यक्ष है तथापि जीव प्रकृति का अथ-काश क्षेत्र में समर्थ है ऐसा अनुमान जाना है एवं इन्द्रिय परमात्मा में अप्रत्यक्ष य दृष्टि आकार है तथापि किसी आ धार से तथा अपने अनुभव जान से हम सब प्रत्यक्ष रूप से ही मानते हैं उस दृष्टि आकार कह सकते माना जानी है । ऐसे ही नीचे पृथ्वी का मते स्थिति करने में धर्मोक्ति अधर्मोक्ति द्रव्य मानना ही सम्य है । अतएव उक्त गुरु द्रव्यों के नित्य य शाश्वत ज्ञान से य मित्र हा पुका यि हम जगत का कोई भी कर्ता नहीं है क्योंकि इन्द्रिय कारण और कार्य अभिगर्ह जैसे 'युग और मूल का प्रकाश' । नीचे कता उक्त पदार्थका है चिन्ता कारण से कार्य मित्र हा जैसे-रागी का दया रूप कारण से आकाश रूप कार्य मित्र हुआ एम ही घट पट घृतादि पदार्थ मिश्रित और कता के आधीन है य गुरु इन्द्रिय कता अथवा है एम अद्विष्ट पृथ्वी-पृथ्वी समस्त पदार्थ इन्द्रिय द्रव्य रूप समस्त अ नर्गत ही है और इन्द्रिय हेतु से य गुरु अतादि य अद्विष्ट समस्त विद्युत् पुरोहित

सासप " इति सूत्रम् भगवत्याम् यद् जगत् ध्रुव इत्येव यं शाश्वत्  
इति इस लिये कोई कर्त्ता नहीं है और यही श्रीमद्भगवद्गीताजी  
के अध्याय ५ में एक श्लोक १४ में कहा है —

न कर्तृत्वं न कर्माणि, लाकृत्य सृजति प्रभुः ।

न कर्म फल सयाग, स्वभावस्तु प्रवर्तन ॥

अर्थ—प्रभु अर्थात् आत्मा या परमेश्वर लोगों के कर्तृत्व  
को उनके कर्मको, कर्मफल के संयोग को भी निर्माण नहीं  
करता । स्वभाव अर्थात् प्रकृति ही सब कुछ किया करती है ।

यद्यपि जगत् चौदह राजात्मक ऊंचाई में है तथापि ऊर्ध्व,  
अध, मध्य ये तीन भाग हैं जिन में नीच के भाग में सात  
नरक और मध्य के भाग में असंख्य द्वीप समुद्र और ऊर्ध्व-  
लोक में बारह स्वर्ग, नव नवग्रहों के साथ अनुत्तर विमान और  
मुक्ति शिला इत्यादि भदसे माना हैं ।

इस का विशेष बखान पाठकों को जानना हो तो जैनियों के  
“ जीवामिगम् सूत्र व त्रिलोकसार ” ग्रंथ में देखें । इति दूसरा  
जगत् विषय समाप्तम् ।

### “ \* तीवरा पदार्थ विषय \* ”

‘ हेय ह्य उपादेय तथा कारण काय स्वरूप से नव पदार्थ  
मानते हैं— यथा ताम-जीव, अजीव पुरुष पाप आध्रव, सघर,  
निर्जरा, यत्न, और मोक्ष परन्तु घट पटादि पदार्थ इस जगत् में  
अनेक विद्यमान हैं तथापि इन नवही में समावेश हो जाते  
हैं, यथा गाथा— ‘ जीवा जीवा य यन्धोय पुरुष पापा सर्वा  
तद्वा, सरो निजरा मोक्षो सनेण तद्विना नृत्त ’ । सू० उ-  
त्तराध्ययन अ० २८ । जीव और अजीव य

कागज रूप मिलकर भीमता बस कर काय हाता है अर्थात् जो भीमक मिलने से होता है, 'श्री-निर्दो' और 'श्री' मिलकर घट कर जाता है इन्हीं तरह से जीव और अर्जीव ( पुद्गल ) के सम्बन्ध होने से कर्मों का रूप हाता है और य इस अर्थानु जानने का पदार्थ है एवं पुण्य पाप का कारण और आधय रूप काय होने से य साक्षुन साधन है।

यथापि पुण्य पाप अर्थका में साक्षुन योग्य है तथापि मोक्ष के साधक माय में आदर्शनीय है जिस कारण निजता रूप कारण से मोक्ष रूप काय हाता है अर्थात् तबत तबत साक्षुन, माय, यन्तु क्षीय इत्यादि सबर के पदार्थ माय हैं। एवं तबत आनन्द रूप काम का निरूपण करता है और निजता पूर्व साक्षित काम को साय करती है। ये पदार्थ आदर्शनीय हैं तथा ज्ञात और अर्जीव के समो द्रव्य भूत पदार्थ हैं और मान गद्य के का पदार्थ भूत हैं इन में मान जीव पदार्थ है चित्त के नाम मय, निजता माय है और तबत अर्जीव पदार्थ है त्रिक नाम-पुण्य, पाप आधय और वष है।

कार २ मातागुण कहते हैं कि आधय जीव पदार्थ है वस्तु उनका यह कथन समाधीन ( सव्या ) नहीं है यथा- भावती कथयिता सव 'सू० उभराधयन अ० १८ वा कथोकि पान स काम रूप आधय लय हाता है और काम पुद्गल रूप है जीव का नहीं है। वस इन प्रमाण से आधय अर्जीव पदार्थ है। तथा जीव सबर निजता और मोक्ष से तबत पदार्थ जीव पदार्थ हाता है अर्थात् है और पुण्य पाप आधय और वष से तबत पदार्थ अर्जीव पुद्गल पदार्थ हाता है और अर्जीव पदार्थ रूप का है कथोकि यमास्ति आने द्रव्य अर्जीव अर्थात् है और पुद्गल द्रव्य अर्जीव तो है वस्तु यथादिक् गुण होने से कपी है इस

लिये अजीव पदार्थ रूपा रूपी हैं । फिर पाठकों का विशेष विचारणीय है कि जीव के साथ पुण्य, पाप ( शुभाशुभ ) के कारण से आध्वर रूप द्वार में आकर बन्धरूप कार्यपन प्रणमता है और सवर, निर्जरा के कारण से मोक्ष रूप कार्य होता है इस में शास्त्रकारों ने यथा न्याय दिया है, सू० उत्तराख्यन अ० ३० गा० ५ वीं " जहा महा तलागस्त सन्नि-  
रुद्धे जलागमे उन्मिस्रवणात् तवणात् कमेण सौसणा भवे "

अर्थ:-जीवात्मा रूपी तालाय जिस में हिंसा, भूठ, चोरी, मैथुन या परिग्रह ये कर्म रूपी पानी आनक आध्वर ( मार्ग ) हैं, परन्तु किसी महापुण्य को उक्त तालाय में रक्ष प्रय रूप गड़ी हुई निधिका निष्कयात्मक धान हुआ और विचारा कि इस में भरी मुख्य निधि गड़ी हुई है पर किस प्रकार निकालना चाहिये इन के लिये उसने प्रथम तो जलागम को निरुधन किया अर्थात् जल आने के रास्ते को रोकना पश्चात् जो उस में जलका संवय था उसको उलीच कर निकाल दिया और फिर शीघ्र ही कर्म जलका शोषण होने से अपनी उक्त निधि को बाहर निकाल लिया इत्यादि ।

अब पश्यों का लक्षण लिखते हैं, यथा-जीवका चैतन लक्षण अजीव का जड़ लक्षण, पुण्य का शुभ लक्षण, पाप का अशुभ लक्षण, आध्वर का आगमन लक्षण अर्थात् कर्म आन का रास्ता, सवर, का निरुधन लक्षण अर्थात् आने हुए कर्मों को रोकना निर्जरा का निर्भर लक्षण जैसे पानीसे भीगा हुआ घस्र किसी दीवाल आदिके ऊपर लटकाने से क्रमशः पानी बूद २ निर्भरता है और फिर काला-तरमें वो घस्र जल से निराश हो जाता है अर्थात् सूख जाता है इत्यादि बन्ध का बन्धन लक्षण अर्थात् जीव के प्रदेशों को कर्म बन्ध रूप हो

कर पाध लेता है , भोक्षणाभाजन कृच्छण अथात् सर्व कम रहित हो जाता ( शुष्क यस्त्र उत् ) इत्यादि स्वरूप से नवपदार्थ मानते हैं । अस्तु । इति श्री तीमरा पदार्थ विषय समाप्तम् ।

॥ चौथा तीर्थस्नानादि धर्मांतर विषय ॥

तीर्थस्नानादि महा पुण्यों का धर्मांतर मानते हैं अथात् ऐसे २ धर्मावतारियों में ही जगत में अहिंसा आदि धर्मकी प्रवृत्ति होती है । अतएव तीर्थस्नानों का ज म युगादि धेष्ट समय क अंतर में उग्रभाग राजादि उत्तमात्तम पशु में होता है और इन महानुभावों की ज म महिमा करने के लिय चाम्ढ इष्ट और छापन गोर्तु-यरी आदि देरी देयता गण आते हैं तदनंतर ज म से लहर पावत् तरुण वय पश्यत भोगोदय कम के वश अनाशक्त भाव से भोगोपभोग भी भोगत हैं पश्चात् भोग कम के अंत में वह अपनी सयम लेने की इच्छा प्रगट करते हैं । फिर वे अपनी उदारता देखा के लिये एक करोड़ और आठ लाख सोनेया प्रति दिन दान देते हैं और इन्हीं प्रकार बारह महीने तक देते हैं । इस क पश्चात् वैराग्यभाव से समारोह अनित्य जानकर समय धोरण करते हैं और उत्कृष्ट तपक्षया के बल से, केषल ज्ञान, कैवल्य दर्शन की प्राप्ति करके सर्वोच्च पद पाते हैं-अर्थात् सपह, सप्त दर्शी हो जात हैं । इस के पश्चात् अमर ( ईश्वर ) नर ( मनुष्य ) तिर्यक्ष ( पशुपक्षा ) इत्यादि गणकोटि में जिरा जके अपन पवित्र मुख से पक्षपात रहित धर्मोपदेश देते हैं जिस से प्राणीमात्र का उद्धार होता है , इस लिय आप महा-नुभावों का ज म धर्म मयी और धर्मांतर कहलाना है । ऐसे धर्मावतार पंचमरत पंच पराधरत इन दस क्षत्रों में चौबीस २ सख्या रूप से होते हैं और पंच महा विदेह क्षेत्र में जग य पद उत्कृष्ट एक सौ साठ वी सख्या में सदैव विचरते हैं ।

ऐसे धर्माचरणों को हम तीर्थकर भी कहने दें क्योंकि ज्ञान, दशन, चारित्र और तप रूप गुण और साधु साध्वी, धायक और धायिका रूप गुणी ये गुण गुणी के अभेद रूप से आप चार तीर्थ स्थापन करते हैं इस से तीर्थकर कहलाते हैं।

ऐसे तीर्थकरों की उपासना हम माझ पाने क अर्थ करते हैं क्योंकि इनका हमारे ऊपर निमित्त भूत परमोपकार है।

इन क साथ में जगत् प्रसिद्ध जगत्गुल्लभ भरतादि द्वादश चक्रवर्ती, श्रीरामचन्द्रादि १२ चलदेव, श्रीकृष्णादि नव रासुदेव, य भी एक अवतार रूप ही होते हैं, इत्यादि। इति श्रीतीर्थकरादि धर्माचरण का चतुर्थ विषय समाप्तम्।

### ५ पाचवों जीव और कर्म का विषय \*

जीव के साथ कर्म अनादि मानते हैं, किन्तु जीव चैतन्य (ज्ञान) रूप है और कर्म पुद्गल [जड़] रूप है। दोनों के एक-प्रति होन से जीवका अनेक रूप रूपान्तर होता है तथा इन कर्मों क पृथक् [अलग] होन से जीव माझ में भी पहुँच जाता है किन्तु स्वतन्त्र हो के कत्ता, भोक्ता तथा कर्मों का फल भोगनेवाला स्वयं जीव ही है न कि ईश्वरादि भुगताने वाले हैं।

प्रश्न-अर्जी याह कर्म तो जड़ है और जड़ में इतनी शक्ति नहीं है जो कि जीव को उठाक नरकादि गति में ले जा कर डाल दे और जीव भी पसा नहीं है जो स्वयं ही दुःख भोग ल, क्योंकि दुःख परतन्त्र हो कर भागे जाते हैं। इस लिये कर्म फल भुगताने वाला कोई दूसरा है अर्थात् सुख दुःख रूपी कर्म का फल तो जीव है पर तु फल भुगताने वाला ईश्वर है।

उत्तर-हे मित्र ! जड़ पदार्थ में तो अनन्त शक्तिया विद्यमान हैं देखिय, दृष्टान्त-मदिरा एक जड़ पदार्थ है परतु इसको कोई



पुरुष पिय, तो पीन ही उस की वैसी हालत होती है। पीन चाला छोड़ा २ देर में अनक कुचेष्टाए करने लगता है और नशे में अचेत हो किसी नाली आदि दुर्गन्धित स्थान में जा गिरता है ! क्या ये जड़ की शक्ति नहीं है ? नहीं २ ये सब जड़ की ही शक्ति है। ऐसे ही यह जीव इस स्थूल शरीर का मृत्युलोक में झुड़ कर चम रूपों जड़ की शक्ति से जिस गति में जाना होता है उसी गति में समयांतर से चला जाता है।

पुन जीव के सम्बन्ध में विशेष रूप से लिखत हैं।

यद्यपि जीव ज्ञान भयी है और कर्म जड़भयी है। जाय अरूपी और कम रूपी हैं तथापि कनक मैलवत् वस्तु स्वभाव करके जीव कम के सजोग सम्बन्ध प्रमाद से अनादि है। जैसे आकाश और घटके रूपी अरूपी का परस्पर सम्बन्ध है। जब घटाकाश पर पटाकाश मटाकाश कहलाता है इत्यादि और इसी तरह जीव कर्म के रूपी अरूपी का परस्पर अनादि सम्बन्ध है और जीवके साथ कर्म अनादि होन से ये भी घटना करना पाठकों को सघटित है यदि जिस का कारण नष्ट नहीं है उसका काय नष्ट कदापि नहीं हो सका है। जैसे घट का उपादान कारण मृत्तिका एवं कर्मों का उपादान तैजस कारण शरीर है। इस में कारण शरीर कर्मों का खनाना रूप है इस लिये जीव के साथ में सदैव रहता है और ये भी विचारणीय है कि, जीव नवीन कर्म प्रति समय एवं वध हेतु द्वार बाधता है यथा, मिथ्यात्, अचूत प्रमाद कपाय, योग इत्यादि।

जिस प्रकार चुम्बक परस्पर लोहे को कशिश (आकर्षण शक्ति) से अपनी तरफ खींच लेता है उसी तरह स यह जीव शुभाशुभ परिणामों के कशिश (शक्ति) से कर्म वर्गणा व पुद्गल को खींच लेता है फिर उद्य काल में यथा शुभाशुभ फल भोगता

है और कथंचित् समय पाकर पूरे कर्म क्षय भी हो जाते हैं क्योंकि जीव कर्म का संयोग सम्बन्ध है न कि तादात्म्य सम्बन्ध है और जहां संयोग है वहां वियोग अवश्य मानना सत्य है, जैसे-जल और पवन का परस्पर अनादि सम्बन्ध है। पवन के प्रसंग से जल की तरंगें रूप विचित्र अवस्था हो जाती हैं, किन्तु जल, पवन की पृथक्ता भी किसी कारण वश हो जाती है। यथा, दृष्टान्त-कोई पुरुष जल का घट भर के मुह बांध कर किसी एकान्त निरन्तर स्थान पर रख दे तो पुनरपि तरंगना का विलक्षण ही अभाव हो जाता है। इस बहुदेसी दृष्टान्त को हम दृष्टांतिक कर दिखाते हैं। ऐसा ही जीव रूप जल के और कर्म रूपी पवन के संयोग सम्बन्ध अनादि से चला आ रहा है, किन्तु प्रबल तपश्चर्या के नामस्त से क्षीर नीर के न्याय जीव और कर्मों की पृथक्ता हो जाती है। इस का विशेष विवरण देखना हो तो कर्म ग्रन्थ और कर्म मीमांसा आदि ग्रन्थ देखिये। इति श्री पावना जीव कर्म का विषय समाप्तम् ॥

### \* छद्म वस्तु में अनेक धर्म विषय \*

प्रत्येक वस्तु को अनेक धर्म स्वभाव वाली मानते हैं, जैसे रामचन्द्रजी महाराज में पिता, पुत्र, भाई, जमाई, पति, बैरी, मित्रादि अनेक सम्यक् वाला धर्म विद्यमान है अर्थात् लवकुश के पिता, दशरथजी के पुत्र, लक्ष्मणजी के भाई, जनकजी के जमाई, सीताजी के पति, रावण के बैरी सुग्रीवादि राजा के मित्र इत्यादि एक दूसरे की अपेक्षा से श्री रामचन्द्रजी महाराज में अनेक धर्म मान गये हैं।

यस इस उपरोक्त विधि से घट पटादि समस्त वस्तु में अनेक

धम मानना मज्झा स य हे य ग- अस्तित्व नास्तित्व, सत्यत्व, असत्यत्व नित्यत्व, अनित्यत्व एकत्व, अनकत्व, सामान्यत्व विशिष्टत्व इत्यादि ।

पाठकों ! यह विषय उद्भूत ही विचारणीय है क्योंकि उपरोक्त विषय स्याद्वाद शैली और अनका-त पक्षका न्याय लिया हुआ है ।

इसलिये निम्न समय स्वस्तु का जा उर्म त उसी समय पर वस्तु का विपरीत धम-भी विद्यमान है अर्थात् एक वस्तु में एक ही समय में युग्म धम रहता है जैसे-घट में मृत्तिका का अस्तित्व धम है उसी समय में घट में पट का नास्त्य व धर्म समझना चाहिये एव सत्यत्व असत्यत्व अर्थात् घट में मृत्ति का का भाव और पटका अभाव एक ही समय में विद्यमान है तथा घट के परमाणु आदि द्रव्य नित्य हैं परन्तु घटका रूप ने रूपान्तर होना यह पक्ष अविशेष है । ऐसे घटा की पक्ष मृत्तिका एव ही रूप है और घट घटा, जलपात्र, कुम्भ इत्यादि पर्याय नाचक नाम अनेक हैं । इस लिये घट में एकानेक धम भी निज है अथवा सामान्य रूप में घट मृत्तिका का है पर विशिष्ट रूपमें घट अमुक नगरी की मृत्तिका का है और यमनादिक पद श्रुति में अमुक श्रुतिका है इत्यादि सामान्य वि-शेष धम घट में प्रत्यक्ष है ।

फिर स्याद्वाद अनका-त पक्षका न्याय विशिष्ट नय निरूप प्रमाण सप्तमगी, चौमगी, त्रिमगी आदि अनेक है परन्तु पुस्तक के पट जाने के समय में यहाँ नहीं लिख है ।

यदि पाठकों को उपराक्त न्याय दमना हो तो स्याद्वाद मज्झी स्याद्वाद रत्ताकर, स्याद्वाद न्यायाचनारिका, त ग न्याय दीपिका आदि कई ग्रंथ अवलोकन करें जिस से आपको

स्पष्टतया ज्ञान ही जायगा । ईति श्रीछद्मा वस्तु में अनेक धर्म विषय समाप्तम् ।

### \* सातवाँ आत्म स्वरूप विषय \*

एते आया-इति स्थानागम्-अर्थात् एक आत्मा एक शब्द सख्या वाचक है और आत्मा शब्दकी व्युत्पत्ति यथा अतति स्वातत्येनं गच्छति स्वान्तान मायानित्य आत्मा अथान् आत्मा अन्त रूपाय [ गुण ] में प्रवर्तनी है न कि अय में, किन्तु ब्रिकाल में इनका विनाश नहीं होता ।

आत्माको सत्य, नित्य शाश्वत्, अपण्ड अमूर्ति, अरूपी, अजरामर, तथा सिद्धस्वरूप मानत ह, क्योंकि आत्मासे ही महात्मा होता है और माहात्मा से परमात्मा भी हो सका है इस लिये ये आत्मा परमात्मा सत्य है और किसी कविन भी कहाह -

“ सिद्धा जैसो जीव है, जीव सो ही सिद्ध होय ।

कर्म मेलका आतरा, यूमे पिगला सोय ॥ ”

अतएव आत्मा दो प्रकार की है ( १ ) सामान्य और ( २ ) विशेष एकद्वी से यात्रत् पञ्चेन्द्री पर्यंत समारी जीवों के सामान्य आत्मा है और मोक्ष निगामी सिद्ध जीवों के विशेष आत्मा है परन्तु वास्तव में देखा जाय ता उभय आत्मा का स्वरूप और लक्षण एक ही है पर व्यग्रद्वार दृष्टि की अपेक्षा से आत्मा दो हैं [ सिद्ध और समारी जीवों की ] अस्तु ।

प्रश्न-आप ऊपर लिखते हो कि आत्मा एक है और फिर नीचे लिखते हो कि आत्मा दो है या किम प्रकार से और कैसे है ?

उत्तर-यद्यपि आत्मा सिद्ध ससारी के भेद से दो तथा अनन्त है तथापि आत्मा २ का गुण [ लक्षण ] एक हान स

जातिवाचक आत्मा एक ही कहना सत्य है। जैसे मनुष्य अनक हैं परन्तु मनुष्य जानिका नाम एक है ऐसा ही आत्मा दो तथा अनन्त है परन्तु जानिवाचक नाम एक है।

प्रश्न-जब सब आत्मा का गुण [ सदाश ] एक है तो फिर दो तथा अनन्त क्यों कहा ?

उत्तर-तुम्हारा यह कहना ठीक है। किन्तु सदाश्वि और निरुदाश्वि आत्माएँ दो प्रकार की हैं तथापि प्रत्येक २ द्रव्य आत्मा मोक्ष तथा समार में अनन्त है ऐसा शास्त्रकारों ने कहा है। पाठ- सद्य जाया अनन्तमो " इति वचनात्

प्रश्न-आत्मा २ की वास्तविक विलक्षणता एक है तो फिर कर्म मिथिन और कर्म अमिथिन ये द्विधा भेद क्यों हैं ?

उत्तर-यह कथन तुम्हारा अति सत्य है परन्तु क्षीर नीर का अनादि सम्बन्ध है। यद्यपि क्षीर नीर एक पात्र में तरुण द्वाकर रहने हैं तथापि क्षीर में स्निग्धता और नीर में शीतता ये दोनों गुण भिन्न २ हैं और अपने २ स्वभाव गुण में रहते हैं। ऐसे ही जीवात्मा और शरीरद्विक कर्म रूप पुद्गल तद्गत होकर एक शरीर में रहते हैं लेकिन आत्मा चेतन को और कर्म अकृतता को नहीं छूटता है पुन किन्ना छुट्ट कारण से जाला तर में इन दोनों की पृथक्ता हो जाती है। पृथक्ता होने के पश्चात् केवल आत्मा स्वभाव गुण में प्रवर्तती है परन्तु यह गुण पृथक् नहीं होता जैसे दीरा और दीरे की प्रभा सूर्य और सूर्य की किरण इत्यादि पृथक् नहीं है यथा-" जे आपा से विनाया, जे विनाया से आय, इति आचारन सूत्रे ज्ञेयम्"। अथात् जो आत्मा है सो विज्ञान है और जो विज्ञान है सो आत्मा है इस लिय आत्मा २ का गुण एक ही है पुन आत्मा का

स्वरूप विशेष उल्लेखनीय यह है कि इस में विकार और विकास इन दोनों का स्थान है ।

प्रश्न—अजी, एक वस्तु में गुण और विगुण ये दोनों कैसे हो सके हैं ?

उत्तर—हम देखने हैं कि सखिया आदि शुद्ध मात्रा के खाने से शरीर आरोग्य हो जाता है और अशुद्ध के खाने से विपरीत होता है तथा दीपक से प्रकाश व कज्जल होता है वस इस से सिद्ध हुआ कि एक वस्तु में गुण और अवगुण दोनों ही रहते हैं ।

उपरोक्त न्याय के अनुसार आत्मा में भी विकार और विकास ये दोनों ही गुण समझने चाहिये । श्रीउत्तराध्वनजी सूत्र० अ० १४ का वाक्य १६ या में भी ऐसा कहा है - " नेष्ट इदिय निरुक्त अमूक्त भागा, अमुक्त भागा त्रिय होई निष्ठो अमूर्त्यदेउ । नियस्त यधो ससार हेउ च धयति यध ॥ "

अर्थ:-यह आत्मा अरूपी और अमूर्ति होने से इन्द्रियों के अप्राप्ती है । जा अरूपी और अमूर्ति होता है वह नित्य और शाश्वत होता है । आत्मा विकास वाली है पर मिथ्यात्वादि अप्यात्म दोषों के कारण से कर्मबध होता है फिर कर्म बध के कारण से अनेक विकार पैदा होते हैं ।

विकार परगुण है और विकास स्वगुण है जब आत्मा में होता है तब अनन्तगुण प्रगट होजाता है क्योंकि आत्मा में अनन्त गुण सत्ता सक्षममात्र रही हुई है ।

दोहा—

ज्यों अकुरे महीभरी, जल विन ना प्रगटाय ।

त्यों आत्मगुण सों भरी, ज्ञान विना न दिखाय ॥

उपरोक्त प्रमाणों से आत्म विषय कहा सोही शास्त्र प्रमाणित है इति श्री सांनवा आत्म स्वरूप विषय समाप्तम् ।

## \* आर्या शुभाशुभ कर्म की प्रकृति विषय \*

- (१) नाम द्वार-अथान् आउ कर्म क नाम आवायणी, दर्शनायणी पदनी मोहनी, आयुष्य नाम गौरव अथवा इत्यादि न मूल प्रकृति हैं।
- (२) प्रकृति द्वार-उत्तर प्रकृति १४= यथा आवायणी की ४, दश-नायणी व १६ यथा वी २, माहनी व १८ आयुष्यकी ४ नाम की ६३, गौरवकी २, अथवायणी ५ इत्यादि कुल १४८ हैं।
- (३) अथ द्वार-आवायणी द्वार क आवरण रूप, दशनायणी दशना क आवरण रूप यदना-माना अथवा वी भोग्या मोहनी विषयादि में मुग्धता आयुष्य अथ गी प्रगुण दाता गती में रहता नाम यथ अथवा आदि शुभाशुभ वाता गौरव ऊपर नीचे कुल में उत्पन्न होना, अथवा शुभ वाम में बाधा होना इत्यादि।
- (४) दशान्तद्वार-आवायणी मूल क यत्नरत्न आवरण दशना यणी दशान्त यथायत् आवरण यदनी मिष्टान् माता और विषयत् अथवा माहना मयवन् मूर्तिव दाता, आयुष्य यथायत् यत्नगति रूप अथवा व यथन में रहता, नाम विविध विषयन् नाम गौरव छोटि माट कुम्भवन् ऊपर नीचे कुल में उत्पन्न होना, अथवा अथवायत् बाधा होना।
- (५) धानिकद्वार आवायणी कर्म दशमान य यथ धान की या-निक अथान् मात गुण, अथान् मन यथ धान के देश आवरण रूप हैं यत्नमान के यत्न यथ आवरण रूप हैं दशनायणी यथ दशान्त यथ आवरण अथान् यत्न अथान् अथान् दशान्त या के देश आवरण हैं और यत्न दशान्त क

मन्त्र आचरण है इस लिये इन दानों कर्मों को शास्त्रकारों ने आचरण रूप माना है, वेदनी कर्म एकांत सुख का घातिक है, मोहनी कर्म स्थायक गुण अर्थात् यथास्थित चारित्र्य का घातिक है, आयुष्य कर्म अत्र गति यानी मात्सर्य घातिक है नाम कर्म नाम स नामांतर नहीं होना अर्थात् निश्चल नाम का घातिक है, गौत्र कर्म सर्वोच्च पदका घातिक है, अतराय कर्म दान लाभ, भागापभोग आर शक्ति गुण का घातिक है, इन ८ कर्मों के नष्ट होना ही सिद्ध परमात्मा में आत्मिक आठ गुण प्रगट होत हैं

(६) शमाशम द्वार-घानागर्भी, दर्शनागर्भी मोहनी अतराय ये चार कर्म घन घातिया व एकांत अशुभ ह आर वेदनी आयुष्य नाम और गौत्र ये चार कर्म अधातिक ह और इन में शुभाशुभ दोनों हैं ।

(७) पारण द्वार-शुभ कर्म पुण्य रूप है और अशुभ कर्म पाप रूप है यथा, पुण्य नव प्रकार से होता है (१) अन्न पुण्य अर्थात् अन्न दान व पुण्य, (२) पाण्य पुण्य अर्थात् पाना पिलान में पुण्य, (३) लयण पुण्य अर्थात् मकान धर्मशाला, सराय आदि ठहरने को देने में पुण्य, (४) सयण पुण्य अर्थात् माना पलग, ब्याट पाट पाटादि शैया देने में पुण्य (५) वध पुण्य अर्थात् नख कम्मल आदि देने में पुण्य (६) मन पुण्य अर्थात् मन से शुभ चिन्तन करना करने में पुण्य (७) धन पुण्य अर्थात् शुभ धन बनवाने में पुण्य, (८) काय पुण्य अर्थात् काया स शुभ कार्य करने में पुण्य, (९) नमस्कार पुण्य अर्थात् नमस्कार नमन करने में पुण्य इत्यादि नव कारणों में शुभ याग की प्रवृत्ति





अग्नि, (Fire beings) वायुकाय (Air beings) दण्ड-  
 विकार, (Vegetable, tree, or plant beings), इन  
 five kinds of beings are Stationary Living  
 beings while the Sixth is moving living beings  
 अग्नि, ये ३ काय हैं इनकी परीक्षा; पृथ्वीकाय, वायुकाय, अग्नि  
 मिट्टी आदि अग्निकाय तालाब आदि का पान, अग्नि मय  
 प्रकार की अग्नि, वायुकाय हवा, घनरूपित वायु काय आदि,  
 अग्नि ३ इन्द्रिय म पञ्चाद्रिय पञ्चत जीव।

उक्त शब्दों में प्रत्येक जगह काय शब्द अग्नि, वायु, अग्नि, वायु  
 अग्नि अग्नि जीवों के समुदाय को काय शब्द है अग्नि, वायु  
 अग्नि समूह धातुक है किन्तु पृथ्वी, अग्नि, वायु, अग्नि, वायु  
 प्रत्येक २ अणु य यद् में अग्नि जीव अग्नि, (Living  
 beings having two senses As १) अग्नि (Living  
 beings having three senses As २) अग्नि, ants )  
 बीरुडी, (Living beings having ४ senses As ३)  
 wasps, bees, scorpions, ) अग्नि (Living beings  
 having all the five senses, As ४) अग्नि, fish bird  
 animals ) इन प्रत्येक प्रत्येक, अग्नि, अग्नि जीव हैं, यद्

“पृथ्वी चित्त मत्त मग्निवायु अग्नि अग्नि पृथ्वी मत्त”

इति वचनात् । अर्थ - पृथ्वी, वायु, अग्नि, वायु, अग्नि, वायु  
 अनेक जीव पृथ्वी २ अग्नि में हैं अग्नि, वायु, अग्नि, वायु  
 वायु, घनरूपित वायु में, भी अग्नि, अग्नि, अग्नि, अग्नि  
 परमात्मा का फरमान है ।

प्रश्न-अग्नि पृथ्वी आदि अनेक जीव

और अनुमान से भी हम का प्रतीति नहीं मान है कि हम में अब  
हैं और आप लिखने का कि अनन्त अनन्त जीव हैं ना पोट्ट  
म ऐसे माना जाय ।

उत्तर-ह मित्र आगम (शुद्ध) प्रमाण न हम टगाह जायते  
में जीव निरुद्ध कर चुक हैं उक्त अनुमान व प्रत्यक्ष प्रमाण न  
अब लिख करत है सा दया-पण्डर जमा में रहा हुआ बदला  
है हम में नैन बना है अब ही बदला है न कि उद्धृष्टता  
है, इस के मिश्रण वनस्पति में लज्जायता आदि कई जानकी  
वनस्पति है आ मनुष्य व कश करने से मर्यादित और  
विस्तारित होती रहती है तो व भी वैमन्यता का ठीक २  
प्रमाण है। उक्त स्थायों में वैमन्यता का अनुमान स्पष्ट माना  
है ऐसे ही अन्य स्थायों में समझना चाहिये ।

प्रश्न - अज्ञात वा ? हमका ना ना शर जीवभी स्थायों  
में दृष्टि गायन नहीं मान है ना फिर समस्त अनन्त ज्ञायों के  
पिण्ड रूप स्थायों का हम कैसे मान कर हैं ।

उत्तर-ह मित्र ' जैसे किसी पुण्य न लक्ष औपचिचों की  
एक खरबकी और अफीम क दान जैसे अणु गालिया बारी,  
उन में न एक गाली लकर काइ कह कि इस में लक्ष औपचिचों का  
अश देया नहीं तो उक्त औपचिचों का अश मज्जाओं का  
बहुता । याद कहें कि गोभी में न ना  
क हम को दिखलाओ ना क्या काइ  
ऐसे ही अनुमात्र पृथ्वीदि में दो  
नहीं दिखा सहा इस लिय आगम

इसके Doctor Bose जो एक बड़ वैज्ञानिक है उसने ऐसी  
 प्रयोगशालाएं किये हैं जिनके द्वारा प्रत्यक्ष इन स्थावरों  
 में ज्ञान साधित करत है। पाठक गण इन का ज्यादा हाल देखना  
 और Doctor Bose के लय में Jainism by Herbert  
 Warren पढ़ें और प्रसफाय में जीवों का प्रत्यक्ष ही प्रमाण है  
 कि वे काय मुक्ति दिखान की आवश्यकता नहीं है। अस्तु।

इति श्री नमो पद जीवनीकाय विषय समाप्तम्।

✽ दमरों तत्त परीक्षा विषय ✽

उक्त तीन माने गये हैं अर्थात् सुदेव सुगुरु सुधर्म।

इति परीक्षा—यथा दिव्यनीतिदेवः दि-यते प्रकाशयत स देव  
 यथा दि-य धातु प्रकाश करने के अर्थ में है जिनका सर्व जगत्  
 सुखम् दिव्य प्रकाश पड़ता है उही देव हामकें हैं किन्तु ऐसे  
 तम पूज्य देव अष्टादश दोष रहित और बारह गुण करके  
 रहित होते हैं।

✽ दोषों के नाम ✽

श्लोक—

“अतगयदान लाभ धीर्य भोगोपभोगगा”।

रास्यां रत्परतिर्मितिर्जुगुप्साशोक एव च ॥१॥

कामो पिण्यात्ममज्ञान, निद्राचाऽपरितिस्तथा।

रागो द्वेषश्चनो दोषा, स्तपामष्टादशाप्यमी ॥२॥”

इति द्वेय काय।

दानादिश्च ५ दास्यादिश्च ६ धारहृया काम, तरहृया मि  
थ्यात्य चौदहवा अज्ञान प द्रव्यों निंदा, सासहृया अमृत,  
सप्रहृया राग अठारवा दाप इ यादि ।

फिर शास्त्रकारोंने उन अहम् देवा की सम्पूर्ण निर्दोषता  
दिखाई है यथा -

“ कोहच मागच वहेय माय लाभ । चउत्थ अज्जत्थ देवा,  
ए आणिरता अरहा महेसी न कुप्पे । पावणकारेई ” इति  
भीलुयगडाग सूत्र अ० ६ का० ५ २६ या

एन परम पूज्य अहम् भगवान कैसे हैं अथ महर्षि हैं, किस  
कारण से ? इस लिय कि आप स्वयं पाप नहीं करन हैं और  
न अर्य से कराते हैं और न करते हुये का अनुमोदन यानी  
भला समझत हैं और फौज मान माया लाभ इन अद्यात्म  
दोषों का सघटा नष्ट कर देते हैं इस लिये कारण नष्ट होने से  
काय का भी नाश हो जाता है । इन के चार घातिफ फर्मों के  
नाश होने से इन की प्रकृति भूत अष्टादश दापों का भी नाश  
हो जाता है फिर बाह्य आभ्यन्तर रूप द्वादश गुण प्रगट होते  
हैं, यथा-अन तज्ज्ञान, अन नदर्शन अन तत्परिचय अन नक्षायिक,  
समस्तित, अन तत्तप अन तत्तान, अन तत्ताभ अन तत्तभोग, अन  
तत्तपभाग, अतत्तशक्ति पूजा गुण अर्थात् ३४ अतिपय और  
वाक्यगुण अर्थात् पैंतीस वचनातिपय इत्यादि ।

यद्यपि उपर्युक्त गुणालङ्कन सुवेच प्रिराजने हैं तथापि नामों  
की महिमा अनेक होने से स्थाव मय दिखात है ।

## श्लोक-

“ अहं जिनः पारगत स्त्रिकालवित्, क्षीणाष्टदमौपगमेष्टि  
 धीमर' शम्भु स्वयम्भुर्भगवान् जगत्प्रभु, स्तोत्रं करस्तीर्थं करोजिने-  
 श्वर' साक्षाद्यऽभयदमर्षा, मर्जित मर्जन्तो केवलिनो दयाधिदेव  
 शक्तिं पुरोत्तम गीतरागात्मा. ” ॥२॥

यद्यपि प्रत्येक नामों से अमूल्य अथार महिमा है तथा  
 वातगगन राजन शब्द का विशेष अनुकरण करने हे। जिन रागो  
 वन्मात्स्य गीतराग इति बहुप्रदी, जि विशेषण इतो गता राग  
 परमात् स इति बहुप्रदी तथा गीतराग भय काध इति गीता  
 वचनान् रागद्वय विनिर्मुक्त इति अउष्टन गीता, वीतरागजन्मा  
 अदर्शनात् इति न्यायशास्त्रे, जयनीति जिन इति कानन्तरूपमा  
 ताया तथा जि धातु जय प्रयोग में है यजुर्वेद अध्याय १६ मंत्र ४२  
 में कहा है जयनिलाकमिति जिन इति विग्रह कोये इत्यादि  
 प्रमाण से स्पष्ट सिद्ध है कि जिन व वीतरागता आर ऐसे ही  
 परमात्म को सर्वोपरि सुदेव मानने हैं इति सुदेव प्रकरणम्।

(२) गुरु परीक्षा-गुरु शब्द भारका सूचक है पर वजन में  
 भारी नहीं, जानादिक गुणों की गौरवता के कारण से भारी हो  
 सता है तथा गु=अंतरा रु=प्रकाश अर्थात् अज्ञान रूप अत्र  
 का का मिटाकर आसनमिद्धि जीवा के हृदय में ज्ञान रूप  
 प्रकाश की प्रभा पटक देने हैं वा ही सद्गुरु हो सकते हैं,  
 किन्तु इतना ही नहीं, दुष्ट पाप्यों का सुधार कर मोक्षनी  
 सीमा तक पहुँचा देते हैं। इस में किसी प्रकार का आश्रय  
 नहीं ऐसे गुरुका गुण महिमा शास्त्रकारों ने कुल दश अक्षरों

में अग्रणीत दिगार्ह है यथा—समिप महिये मत्तनप इति आचा  
 राग पाठ । अथ ५ समिति सहित समिप ज्ञानवन और सदा जप  
 अर्थात् प्राप्त गुणों का सदा यत्न करत हं मावाध प्रथम उक्त गुरु पाव  
 समिति और तीन गुप्ति सहित होते ह यथा इया समिति देख  
 कर चलना आया समिति विचार के बालना एवम् समिति ४२  
 दोष टाल क भिन्ना प्रदण करना भद्र उपगरण लता घर खना  
 जिन में यत्न करना लघुनीन यदीगीत आदि धरतीको देखके  
 डालना ये पाठ सामति प्रवृत्ति माग हैं और अशुभ मनको गुप्त  
 करना एव उन्नत काया भी जानना ये ३ गुप्त निगुप्ति माग हैं  
 तथा अहिंसा, सत्य, दक्ष प्रह्वनय आर अस्त्रिवनता यम  
 शीघ्र न तोष इभ्यश्चक्षाप्यान इयाध्याय, तप नियम इयादि  
 यम नियमों का सदैव जनन करने हैं अर्थात् पालने हं पुन  
 ( संहिये ) यद्यपि उपराक्त गुण सर्व हैं तथापि इन में ज्ञानका  
 होना अग्रथ है कारण कि ज्ञान पूरे क प्रिया शुद्ध हाती है  
 यथा पाठ ' पहम नाण तओ दया एव रिट्ठं सव्व मज्जप ' इति  
 यच्चनान्, प्रथम ज्ञान ततो दया समय एवमनन प्रकारण ज्ञान  
 पूवक प्रिया प्रमेयत्ति रूपेण । तष्ट त्याम्ने सर्व समयत इत दण  
 पैकालिक चूर्णिजेयम् । । फर कहा है यथा नाणणय मुनि हाइ  
 इति पापयम्, अर्थात् ज्ञानयान ही मुनि हा सका ह इस लिये  
 ज्ञान सहित प्रिया का होना ठीक है और येने ही ज्ञान प्रिया  
 सहित गुरु मोक्षका साधन करने हैं इति गुरु गुण समाप्तम् ।

( ३ ) धर्मपरीक्षा—धर्मशब्दकी व्युत्पत्ति यथा धृ धातु धारण  
 करने के लिये है जैव-दुर्गति पतिन प्राप्तिना धारणा धेम  
 मुच्यते अर्थात् जा जोर नीची धेणी में गिरनाहो उनका धर्म

उत्तम धेनी में पहुँचा देता है । यम धर्म शब्दका यही अर्थ है और भी न्याय देखिये—जैसे दीपक की शिखाका स्वभाव ( धर्म ) ऊर्ध्व गमन का है तथा जल तुम्हें का न्याय, जैसे तुम्हारा पानी में तिरकर ऊपर ही आता है वैसे ही धर्म आत्मा का नाश कर ऊपर गति में ले जाता है । यही धर्म ( स्वभाव ) आत्मा का है न कि पुद्गलका, क्योंकि जगत के समस्त पदार्थ में प्रत्येक धर्म रसा हुआ है ( वस्तुमहाया धर्मो ) वस्तु के स्वभाव की ही धर्म कहना चाहिये, जैसे अग्नि उष्णम्, जल से ताम् पुष्प सुगन्धम् इत्यादि सर्वधर्म छुटकर एक आत्म धर्म का यही प्रसंग लिया है इस लिये उक्त धर्म इस जीवको सर्वोत्कृष्ट मंगल प्रदाता है अस्तु । यदि कोई कहे कि उपरोक्त तत्त्वों की परीक्षा तो ठीक है पर किसे आधार में जोने जाँते हैं क्योंकि इस कलियुग में प्रचुर रहो हरे कई बातें प्रत्येक विज्ञा दें वैसे कोई अतिशय ज्ञानी जैन, वैष्णव, मुसलमान और ईसाइयों में इस समय नहीं है । इस लिये मैं भी कम्बोटी लगाकर उक्त तत्त्वों की हम परीक्षा करें ऐसी युक्ति यतलाएँ जिस से हमें तथ्यों पर विश्वास और पूण्यता प्रतीति हो जाय ।

हे मित्र सारे सत्कार में क्या धर्मनीति, क्या राज्यनीति आदि सर्व आधार लिखित पर ही चल रहा है तथा अपने ७ धर्मशास्त्र पर निर्भर हैं इस से इस काल में मनुके निर्णय करने में कम्बोटी केवल एक शास्त्र ही है पर शास्त्र ऐसा होना चाहिये जो आत्म ( सर्वज्ञ ) प्रणीत हो, परम्पर अविरोध ध्येन हो सर्व प्राणियों का परम हितकारी हो, [ आत्महितापदेश ] जिनका उपदेश दित्त, नित्त, पण्य, तथ्य, और यथार्थ मय हो



इत्यादि गुणस्य शास्त्र प्रवचन प्र य 'याय विद्वा त वेद धृति,  
स्मृति तथा जिनागम आदि नाम से समझना और जिन के  
पढ़ने से जीय बंध होता है वेद शास्त्र नह। वरन् एक प्रकार  
का शास्त्र है । वेदव्य, इस में और उस में एक मात्रा  
का अंतर है शा य श येही अ नर है इस अ नर में ता अघ  
का अनय हो जाता है इस लिये पाठक गण स्वय ही विचार  
कर मज्ञ हैं और उपरोक्त 'याय सम्प्रज्ञ जिसका शास्त्र हा  
बढ़ी शास्त्र पाठकों को माननाय च पठनीय हाना चाहिय ।  
इति श्री दशधा तत्त्व परीक्षा विषय समाप्तम् ।

शान्ति ! शान्ति !! शान्ति !!!



